



ایضاً شریعت علی تراب

ایضاً شریعت علی تراب

نمبر ۳۳ قادیان دارالامن والا مان مورخہ ۲۲ جنوری ۱۸۹۹ء جلد ۳

ٹریکٹ سیریز

اس امر کی ضرورت محسوس کی جاتی ہے کہ وقتاً فوقتاً ایسے ٹریکٹ شائع ہوں جن سے حضرت اقدس مسید نامہ صاحب کے مشن کی تبلیغ ہو اور اسلام کی خوبیاں ظاہر ہوں۔ چنانچہ اس مقصد کو پورا کرنے کے لئے مجھے یہ الزام کیا ہے کہ اس سلسلہ میں دلچسپ نظریہ مسند اسلام و مہدی مسود کے مشن کے پیام پر مشتمل ہوں اور جناب دارالامن و دارالاکرام صاحب کے خطبہ اور بعض دیگر لطیف مضامین شریعت و آیات یا شریعت و احکامات مخالفان اسلام و غیرہ اور حضرت اقدس مسید نامہ صاحب کی بعض لطیف اور مختصر تقریریں شائع کی جاویں۔ پھر ٹریکٹ چاروں سو سے آگے سفر تک ضمانت میں ہوا کریں۔ اور اگر چاہیے اور جناب دارالاکرام صاحب کی تقریر شائع ہو یا کریں۔ اگر سو آدی بھی اس سلسلہ کو مزید ہوجائیں اور سو سو ٹریکٹ ہم فیصدی کے حساب سے فریالیں تو سب سے بڑی ایک چیزیں شائع ہو سکتی ہے اور ہم چاہتے ہیں کہ ہر چھاپہ صحت تقسیم کیا کریں اور تقسیم کے لئے انتظام کیا جائے گا کہ ہر ایک شریعتی مصلحت

ایک خاص تعداد بھیج دی جائے گی کہ اسے اس وقت تقسیم ہو جائے کہ اسے ٹریکٹ سیریز کے ضمن میں حضرت اقدس مسید نامہ صاحب کے اشتہار بھی آجایا کریں گے اور علیحدہ اشتہار حضرت اقدس مسید نامہ صاحب کے کلام کو ٹریکٹ سیریز کے نیچوں چھاپ کر حضرت کی طرف سے تقسیم کریں۔ اگر چاہیے کہ اس کام کو کرنا چاہیں تو چنداں مشکل نہیں۔ ہندی تہذیب و تمدن جمع ہو جائے پر ہم اس سلسلہ کو شروع کریں گے۔ نیچر لکچر گروپ کے نام درخواست ہو۔

اپنے بھائیوں کیلئے بالکل کھر اسودا

مگر کسی قسم کا قصور ہو۔ یا کسی قسم کا خراب معلوم ہو تو وہ اپس کر دے۔ اس سے بڑھ کر خوش معاملہ کی کھرا اسودا کیا ہو گا۔ ۹۔ مندرجہ ذیل اشیا ہندی مورتی کی سکیں گی۔ ۱۰۔ زیورات چاندی و سونہر قسم۔ صرف دس آنے سیکنڈ

کیشن لی جا دے گی۔ ۱۔ ریٹنی اور اینڈ پراکٹیکل سچ بندہ فیروز ہر قسم اور قیمت کو۔ ۱۲۔ ہر سے لیکر صبر و پختہ تک۔ پانچ سو سے لیکر سو پچاس تک۔ ۱۳۔ ہر سے لیکر صبر و پختہ تک۔ ۱۴۔ زیورات میں ڈھکے جس قسم کے چاہیں ڈال دیئے جائیں گے۔ ۱۵۔ دیوالی کا کام ہر ایک قسم کا۔ ۱۶۔ ہر چیز مسافرت اور تفریح اور آسانی و سہولت کیلئے لکھ دیا جائے گی۔ ہمارے بھائی اس کارخانہ کو اپنا کارخانہ بھیجیں۔ یا ہی خانہ کیلئے کھولا گیا ہے۔ درخواست پر تمام مہارت و مہارت و مہارت پر زکات یا قریب کے سٹیشن کا نام ضرور ہو۔ درخواستیں اس پر آئیں۔

غلام محمد والہ بخش علاقہ سندھ

کمزور باوجود ہستی و جلالہ امرت سر۔ پنجاب

میرے کاسرہ

مصنف قاضی صاحب اسسٹنٹ کلرک فیروز صاحب ہادر گورنمنٹ ہسپتال

عندہ انگریزوں نے نیکل کالج کے پروفیسروں - نامور ڈاکٹروں - والیان ریاست - اور ولایت کی یونیورسٹی کے سنی یافتہ یورپین ڈاکٹروں نے بعد تجربہ اس سرمد کی تصدیق فرمائی ہے۔ کہ یہ سرمد امراض ذیل کے لئے اکیر ہے۔ ضعف ہمارت - آریجی چشم - دھند - جال - پڑوال - خیار - پھول - سبیل - سرخی - ابتدائی موتی بند - ناخن - پانی جانا - خارش وغیرہ مزہ ڈاکٹر اور حکیم جانے اور ادویہ کے آنکھوں کے مریضوں پر اب اس سرمد کا استعمال کرتے ہیں۔ چند روز کے استعمال سے بینائی بہت بڑھ جاتی ہے اور عینک کی بھی محتاج نہیں رہتی۔ بچہ کے لیکر بڑے تک یہ سرمد یکساں مفید ہے۔ قیمت اس لئے کم رکھی ہے کہ عام و خاص اس سرمد سے فائدہ اٹھا سکیں قیمت فی تولہ جو مال بھر کے لئے کافی ہے مبلغ دو روپیہ۔ میرے کاسرہ سرمد اصلی قسم کافی تولہ سے رخصت میرہ فی اشہ عشت روپیہ۔ سہری سرمد فی تولہ ہم رنج ڈاکٹر بندہ خریدار۔ درخواست کے وقت اخبار کا حوالہ ضرور دیں۔ نقلی و جعلی میرے کے سرمد کے اشتہاروں سے بچنا چاہیے۔ الملت ہسپتال پروفیسر میتا سنٹہ اہلو والیہ مقام بمالہ ضلع گورداسپور

Digitized by Khilafat Library

ان سے بڑھ کر اور کیا معتبر شہادت ہو سکتی ہے

۱۔ میں بڑی خوشی سے تصدیق کرتا ہوں کہ میرے کاسرہ جو سردار میا سنگ صاحب اہلو والیہ نے ایجاد کیا ہے بڑی شہادت اور مفید دوا ہے۔ بالخصوص غصہ ذیل امراض کے لئے تو بہت اکیر ہے۔ آنکھوں سے پانی جانا۔ دھند سوزش ہر قسم جسکو عموماً آنکھ کا آگے ہیں۔ جلن۔ گزندہی نظر۔ ناخنہ عینک کی جھلی کا زخم اور اس سے پپ کا گرنا۔ جو کماں سرمد میں کوئی مضرت کمپانی نہیں ہے اس لئے ہر کسی کے لئے اس کا استعمال مفید ہے۔ مصلحت میں جہاں آتی ڈاکٹر کا ملنا مشکل ہے وہاں اپنی مفید دوا کو ضرور اس رکھنا چاہیے اس لئے میں بلا شک و شبہ شہادت دیتا ہوں کہ مذکورہ بالا امراض کے لئے میرے کاسرہ ضروری مفید ہے دقہ ڈاکٹر ای ایم سالک صاحب بہادر۔ ایم بی ایم ایس سنی یافتہ یونیورسٹی ایمرنگ (انجینڈ) امرتسر

۲۔ میں بڑی خوشی سے میرے کے سرمد کے فائدہ بخش امریکی شہادت دیتا ہوں کہ سردار میا سنگ صاحب اہلو والیہ نے پیدا کیا ہے میں اس کا تجربہ اپنے ایک بزرگ علی مسعود امروہی جو ۵۵ سال سکڑا ہوا پر کیلے۔ مریضہ مذکورہ کی آنکھوں کی پلکوں میں خد خد دوانے لگے تھے اور بال بال بندے ہوئے تھے۔ آنکھیں عرصہ سے سرخ اور ہلکی ہوئی تھیں انہیں سے کثرت سے مواد نکلتا تھا۔ اسکی بینائی میں اس قدر فرق آگیا تھا کہ سولی میں دھماکا ہی نہیں ہو سکتی تھی۔ اور میں اشیاء کو دیکھتا

اس سے تین گز کے فاصلہ پر رکھی جاتی تھیں صفائی سے دیکھ نہیں سکتی تھی۔ مریضہ مذکورہ تین روز تک سرمد کا استعمال کیا جبکہ یہ نتیجہ ہوا کہ اس نے امراض مذکورہ سے کلی صحت پائی۔ ساقم خان صاحب ڈاکٹر محمد حسین خاں ای ایم ایس سنٹ سرجن ہسپتال تیرہری گورنمنٹ ہسپتال لاہور۔ سابق پروفیسر ہسپتال کالج لاہور۔

۳۔ جناب میا سنگ صاحب تسلیم بھٹہ تعلیم۔ شاید انجناب کو یاد ہوگا کہ بندہ نے آپ میرے کاسرہ سرمد سے سکھایا تھا جس نے جادو کا اثر دکھلایا۔ یعنی ایک دوکاندار سی دولال کی آنکھوں میں چھڑ پڑ گیا تھا اور بسبب پلکی پر پھولا ہونے کے نظر قطعا بند ہو گئی تھی۔ لیکن قریب دس روز کے استعمال سے پھولا روپوش ہو گیا اور پلکی صاف و شفاف ہو کر تقریباً مستقر قائم ہو گئی اور بعض دعا گو ہے۔ بندہ یہی بعد شکر گزاری جو شہادت کو ظاہر کئے بغیر نہیں رہ سکتا ہے جو اپنے میا نادر دوا اس قدر قلیل قیمت پر لگا کر خاص علم خلق خدا پر بہت احسان کھڑا کیا کہ کام کیا لہذا بندہ جلد سے ہر خاص علم بلا تعلق اکید کرتا ہے کہ بروقت جتنا ہونے مرض چشم خد خد کسی قسم کا عرض ہو اس لکیر لکیر جیات چشم میرے کے سرمد کے استعمال کو نہ کا وقتہ مرگنا تبہ نہیں لہذا متس ہوں کہ دو تولہ میرے کاسرہ بندہ قیمت طلب پارسل عنایت فرماویں۔ ساقم ڈاکٹر نرائن سنگھ پارسل

اسنٹ کورٹ گوا۔ ڈسپنری شملہ
۴۔ جناب من میری آنکھ میں ایک مرض ہے جس کا علاج حکماء اور ڈاکٹر ان لاہور شمل ڈاکٹر چیری صاحب اور کیلپ وغیرہ نے کیا کچھ فائدہ نہ ہوا۔ آپ کے سرمد سے تخفیف ہوئی۔ اب صرف دھند اور کم ہاتھی ہماری چشم میں ہے۔ ایک تولہ سفید مزہ بندہ قیمت طلب پارسل فرمادیں۔
دستور سرور صالح محمد خان قرقانی شہزادہ کابل
خلف الرشید جناب میرٹھ محمد خان صاحب حرم والی ملکہ گستاخی
۵ راج سنٹہ

پانچ ہزار روپیہ کا انعام

اگر کوئی شخص میرے کاسرہ کی سنٹات میں سے جو قرق بارہ ہزار کے ہیں ایک کے بھی فرض ثابت کر دے اس کو مبلغ پانچ ہزار روپیہ انعام دیا جائے گا۔ جو لاہور کے الائنس بنگ میں پانچ سنٹہ کر جمع کیا گیا ہے۔

شیخ یعقوب علی تراب ایڈیٹر پروپرائٹر کے لئے انوار احمدیہ پریس قادیان میں چھپا

حکمت عبارت سے تیرے (میلان)

ایمان والا اور اصر سے ڈرو اور صدا و قن کے سارے مخلوق (مقرر)

مسلمان وہ ہے جس کے ہاتھ اور زبان سے دوسرے محفوظ ہیں۔
(البیانی الامی فہام الی مانی)

پہنچی پہنچی اور گناہ کا ماخذ شراب ہو (خلیفہ عمر)

شراب انسان کو شیطان کے ساتھ لٹانے کا شر ہو یا وادیر

خدا نے ہم کو ایسی طاقتیں دی ہیں جسکے ذریعے ہم کو کامل خوشی کے مشیر مل سکتے ہیں۔ (جبریل)

لاحت پر جو کہ بطن ظہر کے خلاف ہو طبع فخر ہے۔ اور
بیوضی غدا (خلیفہ عمر)

خوش رہو کہ وہ طریق ہیں۔ یا رہا ہی اعلیٰ کو وسیع کرو۔ یا
اخراجات کم (زینکلیں)

صفت اور سے ایک شخص کو چاہا کہ کون شخص سے زیادہ مشیت
کا مستحق ہے کہ اپنے فرما جو سچ ہو جائے۔

جیسے کسی سما میں اپنی غرض ہوتی ہے یا وہ سر کی رعایت
نظر ہوتی ہے تو سچائی کا خون ہو جاتا ہے۔

اگر دعا ہو تو کوئی انسان خدا سے کسی کے بارے میں حق استفسار
نہ کر سکتا۔ دعا سے حال مٹتا ہے۔ دعا سے ہم خدا سے
کلام کرتے ہیں۔ جب ان ان اظہار اور توفیق اور محبت
اور صبر اور صفا کے قدم سے دعا کرنا کرنا کی حالت تک پہنچ
جاتا ہے تو وہ نذرہ خدا اس پر ظاہر ہوتا ہے جو لوگوں سے
پوچھتا ہے وہاں یہ اظہار اور صفا کی وجہ سے ہو گا۔

خدا سے دعا کہ جس پر یہ کام ہو گا وہ انسان اپنی غیر معمولی
حوادث کو ڈر رہے۔ زمین بھر لے لے الما کر رہی ہو مبارک ہو

ڈائری حضرت امام الزمان علیہ السلام

تبرہ ۵ جنوری ۱۸۹۶ء۔ بقیہ تقریر حضرت امام علیہ السلام
رسول مولوی قطب الدین احمد روح کا جو تعلق جوہر سے
مکمل آگیا ہے۔ اسکی مہلت کیا ہو گی؟

(جواب امام الزمان) اصل بات یہ ہے کہ جو کچھ روح کا
تعلق جوہر کے متعلق احادیث رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے
آگیا ہے وہ بالکل صحیح اور درست ہے۔ ہاں یہ وہ امر ہے
کہ اس تعلق کی کیفیت اور کثرت کیا ہے؟ جس کے معلوم
کرنے کی ہم کو قدرت نہیں۔ البتہ یہ ہمارے فرما کر سکتا ہے
کہ ہم ثابت کر دیں کہ اس قسم کا تعلق جوہر کے ساتھ لازم
کا ہوتا ہے۔ اور اس میں کوئی محال عقلی لازم نہیں آتا۔

اور اس کے لئے ہم اللہ تعالیٰ کو قانون قدرت میں ایک
نظم پاتے ہیں۔ وہ حقیقت یہ ہے کہ اس قسم کا ہے۔ جس سے
ہم کہتے ہیں کہ بعض امور کی سچائی اور حقیقت صرف زبان کی
سے معلوم ہوتی ہے۔ اور اس کو زیادہ وسیع کر کے ہم یہ بھی کہتے
ہیں کہ حقائق الاشیاء کو معلوم کرنے کے لئے

اللہ تعالیٰ نے مختلف طریقے رکھے ہیں بعض خواہ اس خبر
وہیے معلوم ہوتے ہیں۔ اور بعض حدائق کا پتہ صرف زبان
کا ہے۔ اور بعض ایسی ہیں کہ جس مشیت کو ان کا شرف
چلتا ہے۔ اور کئی ہی سچائیاں ہیں کہ وہ مرکز قوت سے

اپنے دل سے معلوم ہوتی ہیں۔ غرض اللہ تعالیٰ نے
حدائق کے معلوم کرنے کے لئے مختلف طریق اور درجے
رکھے ہیں۔ مثلاً مصرعی کی ایک ٹولی کو اگر کان پر رکھیں
تو وہ اسکا مزہ معلوم نہ کر سکیں اور نہ اس کے رنگ کو
بتلا سکیں گے۔ البتہ اگر ان کے سینے کے نیچے تو وہ

اس کے ذائقہ کے متعلق کچھ نہ کہہ سکیں۔ اس سے مناسطہ
معلوم ہوتا ہے کہ حقائق الاشیاء کو اس کے معلوم کرنے کے
لئے مختلف درجے اور طاقتیں ہیں۔ اب ان کے متعلق
اگر کسی چیز کا ذائقہ معلوم کرنا ہو اور وہ آنکھ کے سامنے
میش جوڑ کر ہمارے سینے کے نیچے کہ اس چیز میں کوئی ذائقہ ہی
نہیں۔ یا اگر نہ لگتی ہو۔ اور کان بند کر کے زبان سے

وہ کام لینا یا نہیں تو کب ممکن ہے۔ آجکل کے فلسفی
لوگوں کو یہ بڑا ادب ہو کر لگا ہوا ہے کہ وہ اپنے علم علم کی
مدد سے کسی صداقت کا انکار کر بیٹھتے ہیں۔ ہندو مت کے
کاروں میں دیکھا جاتا ہے کہ سب کام ایک شخص نہیں کرتا

بلکہ جدا جدا ہوتے ہیں۔ سقہ پانی لانا ہے۔ دیوہلی
کڑے صاف کرنا ہے۔ بارہی کھانا پکانا جو غرض کہ تقسیم
صحت کا سلسلہ ہم انسان کے خود ساختہ نظام میں ہی
پاتے ہیں۔ اس میں اصل کو یاد رکھو کہ مختلف قوتوں کو مختلف
کام ہیں۔ انسان بڑے قوت لیکر آیا ہے۔ اور طرح طرح کی
قدرتیں اسکی تشکیل کے لئے رکھ دی گئی ہیں۔ سب سے پہلے
انسان فلسفی ہر بات کا فیصلہ اپنی عقل خاص سے جانتا ہے۔
مثلاً اگر یہ بات غلط محض ہے۔ یا سچی اور یا سچ ہی سے
نامت ہو گی۔ اور خواہ اس کا نتیجہ کتنا ہی بدو یا خیر ہو بھی
کہ کچھ لگ سکیں گے۔ اور قیاسیہ کا پتہ عقل دیگی۔ اس پر جو معروف
طور پر الگ الگ نتائج ہیں۔ انسان دہرے میں مبتلا ہو کر
حقائق الاشیاء کے معلوم کرنے سے تباہی محسوس
ہو جاتی ہے۔ جیسے وہ ایک ہی چیز کو مختلف امور کی تشکیل کا ذریعہ
نہا کر دیکھتا ہے۔ میں اس پر اپنی قدرت پر زیادہ کھانا
فرمائی نہیں سمجھتا کہ وہ اس سے طے ہے کہ بات خوب کچھ
میں آجالی ہے۔ اور روز بروز ان باتوں کی سچائی کو دیکھتے ہیں
پس جب توجہ جسم سے غفلت کر لیتے ہیں تو عقل بکڑا لیتے تو
ان باتوں کا فائدہ عقل سے نہیں ہوتا۔ اگر ایسا ہو گا تو
فلسفی اور حکماء و علماء میں مبتلا ہوتے۔ اس پر جو توجہ کے
کے ساتھ جو عقل اور فہم کا ہونا ہے یہ ایک صداقت ہے
جو اسکا پتہ دیتا ہے اس کا کام نہیں ہے کہ کشتی آگے کا
کام ہے کہ وہ دیکھاتی ہے۔ بعض عقل سے اس کا پتہ
لگانا چاہو تو کوئی عقل کا چٹکا آتا ہی جاتا ہے کہ روح کا وجود
یہی ہے یا نہیں؟ ہزار اختلاف اس مسئلہ پر موجود ہیں اور
ہزار تاثر و ہر نہایت وجود میں جو ممکن ہیں۔ اگر ذی عقل کا یہ
کام نہ تھا تو ہر اختلاف کا کیا کام ہو گا کہ جب ایک کا کام نہیں
ہے تو میں نہیں کہہ سکتا کہ یہ کی ایک نہ سہید نہیں ہو گا۔
ان کی سچائی دیکھی ہی آگے اس سہید چیز کا ذائقہ بتا دے
یہ مطلب یہ ہے کہ ذی عقل روح کا وجود ہی ہے۔ طوریہ
نہیں بتا سکتی۔ چہ جائیکہ اس کی کیفیت اور تعلقات کا علم
پیدا کر سکے۔ ظاہر تو روح کو ایک بڑی کڑی کی طرح مانتے ہیں
اور روح فی الجملہ ان کے نزدیک کوئی چیز ہی نہیں۔ یہ
ظاہر روح کے وجود اور اس کے تعلق و غیر کی چیز نہ ہوت
سے ملی ہیں۔ اور اس سے عقل الے کو جو بھی نہیں کر سکتے
اگر لو کہ میں خدا سے کچھ لگاؤ نہ ہو کہ انہوں نے
منفردی طور پر حقیقت ہوتے سے کچھ لیکر لیا ہے۔ پس جب یہ
بات ثابت ہو گئی کہ روح کے متعلق علوم متبرہ نہ ہوتے ہیں

فرہم کر کہ اہل حق کا قبور کے ساتھ تعلق ہوتا ہے۔ اسی
پرستش سے دنیا چاہیے اور کشتی آنکھ لے تباہ ہے کہ
اس تودہ خاک سے روح کا ایک تعلق ہوتا ہے اور السلام
علیکم اہل القبور کہنے سے جواب دیا ہے میں جو آدمی
ان نوے سے کام لے جن سے کشف قبور ہو سکتا ہے
وہ ان تعلقات کو بکھیر سکتا ہے۔

ہم ایک بات مثال کے طور پر پیش کرتے ہیں کہ ایک ملک
کی بڑی اور ایک مصری کی ڈلی بکلی ہو۔ اب عقل محض ان پر
کیا فتوے دے سکیگی۔ میں اگر ان کو چاہیے تو وہ جہان
فرہل سے معلوم ہو جاوے گا کہ یہ ملک جو اور وہ مصری ہے
لیکن اگر جس لسان ہی نہیں تو لیکن اور شیر کی نفی
کوئی کیا کرے گا۔ پس ہمارا کام صرف دلائل سے سمجھا دینا ہے
آفتاب کے چرخ سے نہیں چھٹا سکتا ہے۔ ان کے انکار سے
عقل نہیں سکتا اور ایک سبب التعلق کے طرف ہدایت
سے فائدہ نہ آتا ہے۔ جس کا ابطال نہیں ہو سکتا

اسی طرح ہرگز کوئی شخص کشتی کے نہیں دیکھتا تو وہ
اس تعلق اور کام کو نہ دیکھ سکتا ہے۔ لیکن اس کے انکار سے
محض اسلئے کہ وہ دیکھ نہیں سکتا۔ اسکا انکار ہمارے نہیں ہے۔
ایسی باتوں کا پتہ مری عقل اور قیاس کو کچھ نہیں لگتا۔ اللہ تعالیٰ
اپنے انسان کو مختلف قسم سے دیتے ہیں۔ اگر ایک ہی سبب
کام نہ دیتا تو یہاں تک کہ عقل کے حصار کے کی کیا ضرورت تھی؟
بعض کا تعلق آنکھ سے ہے اور بعض کان سے۔ بعض زبان
سے متعلق ہیں۔ اور بعض ناک جو۔ مختلف قسم کی حسیں انسان
دیکھتے ہیں۔ تیر کے ساتھ تعلق اور اح کے دیکھنے کے لئے
کشتی قوت اور جس کی ضرورت ہے۔ اگر کوئی کہے

کہ یہ ٹھیک نہیں ہے تو وہ غلط کہتا ہے۔ انبیاء علیہم السلام کی
ایک کثیر تعداد کو رڑا اور بار و صلوات کا سلسلہ دنیا میں گزر رہا ہے
وہ حجابات کو لئے دیکھ رہے ہیں۔ ہرگز سے ہیں۔ اور وہ سب
اس امر کی فریق شہادت ہیں۔ تو اسکی سمیت اور تعلقات کی
وجہ سے عقلی طور پر معلوم کر سکیں۔ پتہ۔ کہ نفس تعلق سے انکار نہیں
ہو سکتا۔ غرض کشتی کے جہاں ان ساری باتوں کا فیصلہ کئے ہو
ہیں۔ کان اگر دیکھ نہ سکیں تو ان کا کیا قصور؟ وہ اور قوت کا
کام ہے ہم اپنے ذاتی تجربے سے گواہ ہیں کہ روح تعلق
خبر کے ساتھ ضرور ہوتا ہے۔ انسان میت ہو کلام کر سکتا ہے۔
روح کا تعلق آسمان سے ہی ہوتا ہے جہاں اس کے لئے ایک مقام

تھا ہے میں یہ کہتا ہوں کہ یہ ایک ثابت شدہ صداقت
ہے۔ نہ وہ رکی کہ ہوں میں ہی انکی گواہی موجود ہے یہ سب

عام طور پر سلسلہ سے جو اس فرق کے جو لئی تعلق روح
کر کہ ہے۔ اور یہ لو کہ کس جگہ تعلق ہے۔ کشتی قوت خود
ہی بکلی۔ جیالو حبس (عالم علم طبقات الارض) تباہ تو
ہیں کہ یہاں مثال دات ہے۔ اور وہاں مثال کان ہے۔
دیکھو ان میں یہ ایک قوت ہوتی ہے جو فی الفور تباہ دیتی ہے
پس یہ بات ایک ہی بات ہو کہ ارواح کا تعلق قبور سے
ضرور ہوتا ہے۔ یہاں تک کہ اہل کشف کو یہ سمجھ
کہ سب کلام ہی کر سکتے ہیں۔ اور ادا م اور اعتراضوں کا
سلسلہ ایسا لیا ہے کہ ختم ہی نہیں ہوتا۔

دلچسپ حقیقات ایک شیعہ خط و کتابت

(نمبر ۱)
گزشتہ اشاعت سے آگے

اور اہلیت میں سے اس نقطہ کے متعلق ابن عباس رضی اللہ
عہما عنہما و سلم رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم
صلی اللہ علیہ وسلم قال من سأل عن امر من شئنا بکرمہ
صلی اللہ علیہ وسلم من فہم الجاہلۃ بشئ فہم الا انما صلی اللہ
جاءہ لیلۃ و کثیر من طلالی علیہ۔ صفحہ ۲۰۳۔

وعن مسدد قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
لا یجوز لہ ما لم یسلم لشیئ ان لا الہ الا اللہ و
ال رسول اللہ الا بحدیث ثلاث النفس بالنفس والتب
الذلی والذل من الذم المذموم الجاحلۃ

ان احادیث میں جو صاف معلوم ہوتا ہے جو شخص مرد
عالم غوثی آدم صلی اللہ علیہ وسلم کا بیعت اور آپ کے تین
کا پابند ہو اور وہ اس جماعت کا ساتھ دے۔ جسکی نسبت
اللہ کریم نے فرمایا ہے۔ فاصححتم بنوہ اخوانا۔ وہ
اہلسنت و الجماعت ہے

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی جو کہ اپنے پاک اقوال
پر عمل کرتے دیکھتے ہو۔ اور سنت البتہ کو سچے پابند رہے
(جسکا ذکر سنت اللہ میں ہے) اور ایک عظیم الشان جماعت
مستقیم و مسلمین کے پاک سرکار خود۔ اور وہ جماعت انکی
بھی وہ جماعت تھی جسکا ذکر قرآن کریم میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے
محمل رسول اللہ والذین معہ

الکفار کما وہم الی الخ

پس جناب سرمد عالم صلی اللہ علیہ وسلم ہی اہلسنت و الجماعت
اور ضرور سنت۔ اور اسدن سے جو میں دن سے السنہ
کے اہل اور ایک جماعت کو ضرور ہوتے۔ لیکن سب سے
بات مشکل ہے۔ اس قوم کو کہ جس نے اپنا نام خلاف قرآن
حدیث کے شیعہ رکھ لیا ہے کہ یہ اگر یہ یہ لفظ قرآن کریم میں
کہیں جیسے ضرور آیا ہے۔ جیسے وان من شیعۃ الامم
میں۔ مگر لفظ ضرور نہیں آیا۔ عذر کہ اللہ کریم فرماتا ہے
شر منہم من کل شیعۃ ہمما شد علی الرحمن عتیا۔
اور فرماتا ہے ان الذم الذم ذمواذہم و کالوا شیعۃ
لست ہم فی شیعۃ اور فرماتا ہے ان نوہوں علی ان
رجل اھل شیعۃ

پس اس پاک لفظ کو چور کر جس کا ذکر قرآن مجید میں ہوتا
ہے۔ جہاں فرمایا مسماکم المسلمین کوئی اور لفظ لپٹ لے
مقرر کیا ہے کہ بہت اہل اسلام کھلے قرآن میں موجود نہیں۔ نہ
تھوڑا نہ کثرت۔ اور یہ کسی دوسرے اعتراض کرنا کیسی فطی ہے
میں خواہ خواہ وقت کو ضائع نہ کرے۔

سوال دوم

خلافت جناب رہا تباہ اور دینی سرور یا دنیوی سے ہے

جواب

انبیاء علیہم السلام ہر سے دنیا و دین دونوں کی اصلاح کے لئے
دنیا میں تشریف لاتے ہیں۔ اور آپ کے جانشین خلیفۃ اللہ
ہی رضوان اللہ علیہم جو کہ اس پاک جماعت کا قائم مقام ہوتے ہیں
اسلئے وہ ہی ہمارے کہیں روئیاء دونوں کی اصلاح فرمایا کرتے ہیں
اللہ کریم فرماتا ہے

انا انتصر رسولنا و الذین آمنوا فی الحیوۃ الدنیا لآخر حیرت
ہے کہ اس سوال کا فائدہ کیا ہوا؟

سوال سوم

احادیث ذیل میں علماء اہل سنت کی کیا راہ ہے۔ حدیث الثقلین
حدیث سفینہ۔ حدیث من کنت مولاً سعدت من اللہ
حدیث الثقلین میں مشک و حدیث سفینہ سے کیا ہی راہ
ہے کہ اصل و فرع میں انکی اہل کہیں حجت نہ کہے جہاں سوا
ان کے فاسد علی مرتضیٰ کے لئے انا مدینۃ العلم و علی باہما
رہا فیض نبی و جناب پیغمبر معلوم ہے باوجود اسکے ان کے اقوال
باقول راہی غیر معتبر سمجھے گئے ہیں کیا باعث ہے

جواب

علمائے اہل سنت میں صحابہ کرام اور تابعین عظام اور تبع تابعین عظام

کہ جب تک اسکا عمل خیر نہ ہو کہ نہیں پہنچتا۔ چونکہ یا میر کا فائدہ جو کار نیکی کا فائدہ ہے۔ اول ظہور پذیر نہیں ہوتا چنانچہ اس دلیل کو قائم کر کے۔ اور پڑا لے زمانے کے حکیم کی بات سے موافقت کر کے ہم کہتے ہیں کہ اسی طرح سے دانشمند انسان تا وقتیکہ خیر و سعادت کا تصور جو نفس انسانی کے کمال کے نتیجے میں۔ اپنے ذہن میں نہیں کرتا۔ اس کے عمل کرنے میں دلسوزی کو کام میں نہیں لاسکتا اور یہ ہے کہ جب تک ان اخلاق کو عمل کیا جاوے خیر و سعادت کا عمل کرنا محال بلکہ ناممکن کے قریب قریب ہو۔

پہلے ایک مفید **فرقہ دوس** نام جو اس زمانہ کی نسبت انجمن ازہرہ جو پالسن سال میٹر اس خدا رو دنیا پر تھا۔ اس اصطلاح میں کی بات سے موافقت کرتا ہے مگر یہ حال کے فیلسوفوں **اسٹراٹو** دیکھنے سے بدلائل اس مخالفت کی تطبیق دی۔ اور اس باب میں فرقہ دوس کے آجوب کو جو کہنے اکثر نامی گرامی حکیم کی توجہ کاروں سے کہتے۔ مقبرہ سمجھا ہے۔ چنانچہ اس گروہ کی تحقیقات جو بہت سرگرمی اور دلسوزی سے کی گئی ہے۔ یہ نتیجہ نکلتا ہے کہ **خیر** جلد مہم ہے۔

اولا خیر شریف :- اور اس سے ہم مراد ہے کہ اسکو ذاتی شرف بذاتہ حاصل ہو۔ اور اور خیر اسی خیر شریف کو بابت اسکو حاصل ہوں۔ اور اور خیر سے اس مقام پر عقل اور حکمت سے مراد ہے۔

ثانیاً خیر مہم :- اس سے ہم مراد ہے کہ جس کے حاصل ہونے سے شخص موصوفات تالیف و تعریف کے قابل ہوتا ہے پڑنے اور سننے والے کے حکیموں سے اس امر کو بھی تسلیم کہ ہے کہ ہم چار فضیلتیں ہیں۔ حکمت۔ شجاعت۔ عفت۔ عدالت۔ اور خیر مہم اس ان چار عناصر کا گویا نتیجہ بارہم ہے۔

ثالثاً خیر بالقوة :- اس سے مراد لی گئی ہے کہ کمال کے کتابت حصول میں قابلیت اور استعداد رکھنا جو

رابعاً خیر نافع :- اس سے مراد ہے چارہ مرادیں

- ۱۔ توکل کی
- ۲۔ قوت
- ۳۔ شجاعت
- ۴۔ عفت

کی ہے اول خیر تمام۔ دوم خیر غلام خیر قاصر انکو نزدیک وہ جو جب کسی کو حاصل ہو تو اس میں زیادتی منقص ہو جیسا کہ اپنے پروردگار کی رضا اور مشیت پر مبنی ہے زیادہ کر کے اسکو کو فہمیت نہیں رکھتا۔ اور

غیر تمام خیر وہ ہے کہ وہ کامل ہو کہ دوسری خبر کا وسیلہ ہو۔ چنانچہ بدن کی صحت اور مرض کا دور کرنا۔ اور مال کا موجود ہونا جس سے جسمانی اور روحانی فضیلتوں کا حاصل کرنا مقصود ہو۔ بہر حال یہ تقسیم ہی پسند کے قابل ہے۔

جہاں تک تحقیقات کو پہلے کو طول دیا جاتا ہے یہی نتیجہ نکلتا ہے کہ ہر زمانہ میں فیلسوفوں کو سعادت کی تحقیق و تدقیق میں بہت کچھ اختلاف ہے۔ بحث کے قابل اس عالمی مباحثہ کے نزدیک بہر امر ہے کہ آیا سعادت تمام انسان کو اس کے اہام حیات میں سیر مونی ہے یا بعد نیست فنا و بردہ ہونے اس کے جسم فانی کے مہم ہے۔ چنانچہ جن زیرک فیلسوفوں نے سعادت کو نفسانی فضائل پر موقوف رکھا ہے وہ یوں کہتے ہیں کہ نفس ناطقہ یا انسانی مزاج کو جب تک کہ بدن سے لقمہ ہے۔ جسمانی امور یعنی کھانے پینے کو اسکو چاہر نہیں۔ اور اس حالت میں اسکو اس جہم سے کہ حقائق الاشیاء کے معلوم کرنے اور معلوم کرنے سے ایک پردہ حائل رہتا ہے **سعد مطلق** نہیں کہہ سکتے۔ اور جب بدن سے مفارقت کرتا ہے تب جسمانی کمزوری سے فارغ ہو کہ اعلیٰ القوار کے قابل ہوتا ہے۔ اسوقت اس عظیم مرتبہ کے لائق اور قابل ہوجاتا ہے۔ کہ **ادب عقل یا عقل کا نام** استعمال میں لادیں۔ اور بیشک اسکو **سعد مطلق** ہی کہیں گے نہیں تو **سعد مطلق** نہیں کہہ سکتے۔ مگر یہ اپنے زمانے کے فیلسوفوں کا ایک مشہور گروہ یعنی **ارسطا طالس** **فیثا غورث**۔ اور **سقراط** اور **حوضا پیلو** (افلاطون) کہتا ہے کہ یہ امر دقیق فکر اور خوردہ دلائل عقل کے نزدیک بہت ناپسند ہے کہ انسان اس فانی جہان میں جو غیر فانی جہان کا نمونہ ہے طرح طرح کی فضائل اور علمی و عملی کمالات سے موصوف ہو کہ ناقص کہلائے۔ اور خالی رہے! آبا ہو سکتا ہے کہ یہ خالی جگہ میں مل جادے۔ تب یہ حسنہ افعال اور عین اعمال اس سے منقطع ہو جادیں! البتہ گورث نہیں ہو سکتا۔ بلکہ صحیح امر لوں جو کہ انسان کی سعادت کے درجہ اور مرتبہ بہت ہیں۔ اور اسکی دلسوزی اور سرگرمی کے موافق اسکی حیات میں زبردتہ علمی و عملی فضیلتیں مل

ہوتی ہیں۔ یہاں تک کہ اعلیٰ درجہ تک پہنچا اور سعادت نامہ حاصل کرتا ہے اور جب یہ خالی کہلا لاپنی ذاتی خاصیت کے سبب جو جگہ برابر ہوجاتا ہے۔ تب وہ اہل فضائل جو ایدری اور غیر فانی روح کے نتائج ہیں اور اپنی اہلی خاصیت کے باعث زایل اور برباد نہیں ہوتے بلکہ ابداً آباد تک لازوال روح کے ساتھ قائم رہتے ہیں۔ (باقی دوسرے نمبر میں)

فطرون  اہل مضمون ہمس

تو وہ صورتوں میں کہتا چاہیں۔ ایک تو مہم طرز جو فیلسوفانہ رنگ رکھتا ہے۔ اور دوسرا طریق اس مضمون کے کہنے میں ہم وہ رکھتا چاہتے ہیں جو صوفی ازہم کا مزاج قرار دیا جاتا ہے۔ بطور یہ بڑے دعوے قرار دیا جاسکتے ہیں۔ اور فی الحقیقت ہم اپنے اندر وہ تاب و طاقت نہیں پاتے کہ ایسے بد فطریہ کے اٹھانے کا حوصلہ کریں۔ مگر تاہم اشد تعالیٰ کو خضوع پروردگار کے اسکو شروع کی ہے اور اسی کو امید ہو کہ وہی خستہ کرادے گی اس آواز کردہ ام تارسانی باتھا۔

ہم اپنے فرزانہ مزاج اور روشن باطن کے ناظرین کو یہی تلقین دانا چاہتے ہیں کہ وہ ہی اہل مضمون پر قلم اٹھائیں۔ اور اپنے نامور اور اگر اسقدر خیالات کو ظاہر کریں۔ سہارے تدریجی ہوگی اگر ہم اپنے اس مضمون پر بطور ریویو بعض بحثیں حاصل کرنے کے قابل ہو سکیں گے!!!

پہلی رٹا میٹھا

مختصر نوٹ اور تکرار

۱۔ اہل خیر کا الحکم جہاں غریب باع کیا گیا ہے اسکو متعلق ہم ناظرین کو اطلاع دی چکے ہیں کہ جو اس کا خدرا خدرا لیا پسند نہیں کرتے بلکہ معمولی سفید کاغذ پر اخبار کی خبر لکھا پسند کرتے ہیں وہ ہم کو اطلاع دیں تاکہ ان کے لئے اسی معمولی کاغذ پر چھاپنے کا انتظام کیا جاوے۔ ہم اپنے خطوط کا غیر شعوری تک انتظار کریں گے۔ اس کے بعد شروع فرمادی سے محوزہ کاغذ پر اخبار شائع ہوا کرے گا۔ جو صاحب اس کاغذ کو پسند کرتے ہوں۔ انکو لازم ہے کہ وہ ہم کو اپنی رائے سے اطلاع سنجشیں۔

عبد الرحمن

نمبر (ثالث) ۳

(سلسلہ کے لئے دیکھو الحکم مورخہ ۸ مردسمبر ۱۳۸۵ھ)

پچھلے دو نمبروں میں ہم نے عبد الرحمن کی دو صفوں پر بحث کی ہے اور آج اسی سلسلہ میں ہم تیسری صفت پر بحث کرتے ہیں۔

عبد الرحمن کی تیسری صفت

والذین يقولون دينا
اصوات عنا عذاب

جہنم ان عذابا كان غراما انفسا مع مستقرا ومقاما۔

(پھر عباد الرحمن کی ایک یہ شناخت بھی ہے کہ انکی دعا ہے "اے ہمارے رب! ہم سے روخ کا عذاب دور کر دے! انکا عذاب تو دائمی ہلاکت ہے اور دوزخ تو برقی تخلیق کی جگہ اور برا مقام ہے۔

اس آیت کہ پہلی آیتوں سرسری ہو اور معمولی نظر و قوت سے کیا تعلق ہے؟ (کریم کے اس کلام پر گہر سے دلا

مکن ہے یہ کہ آئے کہ عباد الرحمن کی صفات کا ترمیم شروع کیا تھا، ان اخلاق فاضلہ کا سلسلہ چھیڑا تھا جو

ایک کامل انسان میں ہونے چاہیے۔ لیکن خدا اس کا کا ذکر کیوں کر بلیا؟ جبکہ آگے ہم دیکھتے ہیں کہ چھوٹی سلسلہ ان اخلاق فاضلہ کے اظہار کا چلتا ہے جیسے والذین اذا

انفقوا لا یلقوا۔ اگر غر اور سلاست رہتی ہے بفرکیا اسے تو اس آیت کا پہلی آیت سے ایسا لطیف تعلق معلوم ہوگا

کہ اس کے سوا اور کوئی آیت یہاں عذون ہی نہ ہوتی۔ چونکہ اللہ تعالیٰ کا کلام ایک منظم اور مرتب کلام ہے اور

پتی تفسیر اپنے اندر رکھتا ہے اس لئے اولیٰ و ظاہر تو اس آیت کی تفسیر موجود ہے والذین یبیتون لربہم

سجود اوقیاما۔ یعنی عباد الرحمن اپنے رب کے حضور سجود اور قیام ہی میں راتیں گزار دیتے ہیں۔ وہ رب کے حضور راتیں کیونکر بسر کرتے ہیں اس کا جواب اس آیت میں موجود ہے۔ چنانچہ سجود اور قیام مختصر نشست و

برخواست کے طور پر نہیں کرتے بلکہ ان سجود و قیام میں لگے پے سوز دل سے یہ دعا لکھتی ہے کہ اے رب ہمارے

ہم سے جہنم کے عذاب کو دور کر دے جو ایک دائمی ہلاکت ہے اور جو برقی جگہ اور مصیبت کا گھر ہے۔

سجود و قیام میں دعا کرو! اس سے معلوم ہوتا

اور روح چونکہ دعا ہی ہے اس لئے سجود اور قیام اور قصد و عرض ہر کچھ میں دعا کرنی چاہیے۔

سورہ فاتحہ پر نظر اس کے علاوہ ہم ایک اور

آیت کے تعلق پر کہنا چاہتے ہیں اور وہ یہ ہے کہ

ام الكتاب یعنی سورہ فاتحہ کا نقش قرآن

کریم کے ہر ایک مقام پر موجود ہے اگر سورہ فاتحہ کی ترتیب واضح طور پر ذہن نشین ہو جائے تو قرآن

کریم کے اکثر مقامات پر جو ترتیب جہی کے مشکلات پیدا ہوتے ہیں۔ ہمارے میں انکا حل بخوبی ہوتا

ہے۔ اس لئے اس مقام کی صراحت مزید کے لئے ہمارے اپنے اظہار کو سورہ فاتحہ کی ترتیب کی طرف

لے جاتے ہیں۔ الحمد لله رب العالمین الرحمن الرحیم مالک یوم الدین۔ آیات نعیدہ وایات نستعین

اس خیال سے کہ یہ امر خوب طور پر سمجھ میں آجائے ہم نے ہندسوں کے نشان دیدیئے ہیں ایک نعبہ

جہاں سے عبادت کی بنا پڑتی ہے اور دعا چکے بجا کر خود ایک عبادت ہی (اس سے کوئی نا، ان یہ نہ سمجھ

لے کہ عبادت کا ذکر کیلئے نہ دعا کا دماغنا شامل ہی وہ الحمد للہ کے بالقابل پڑا ہوا ہے۔ اور استعانت

کا سلسلہ یا ہم اسکی توضیح کر کے یوں کہہ سکتے ہیں کہ دعا کا سلسلہ علی الخصوص اللہ تعالیٰ کی صفت رب

العالمین کے محاذ پر اہوا ہے اور یہ ایک باریک بحث ہے کہ عبادت۔ استعانت۔ ہدایت کے تعلقات یا ہی کیا ہیں؟ جو اس مضمون میں ہم

بیان نہیں کر سکتے۔ بہر حال اس ترتیب میں جو ایک جہی و فطری نظام اپنے اندر رکھتی ہے عذر کر نیے معلوم ہوتا ہے

کہ ایک نستعین یعنی استعانت کا دیا رب العالمین کے شی اور چشمہ سے نکلتا ہے۔

پس اب اس مقام پر فرورہ تیرے سے نگاہ کرو تو معلوم ہوگا کہ اس آیت کہ پہلی آیت سے کیسا

لطیف تعلق ہے۔

نکتہ یہ سمجھتے ہی یاد رکھنے کے لائق ہے کہ قرآن کریم کے مختلف مقامات پر جہاں جہاں دعا کی

تعلیم ہوئی ہے اور فقرے ملے سے کوئی دعا مانگی گئی ہے وہ علی السووم دینا ہی کہرا مانگی گئی ہے جیسے

لا تنزع قلوبنا بعد اذ هدیتنا۔ دینا اور کہنا ان نسبت لوعین۔

اس میں یہی راز معلوم دیتا ہے کہ دعا استعانت ہے اور استعانت کا سلسلہ رب العالمین سے شروع ہوتا ہے۔ اس لئے جب تک ربوبیت کا پرتو پڑ

استعانت کہاں سے لے سکتا ہے۔ ہم پھر اصل مطلب کی طرف رجوع کر کے کہتے

ہیں کہ سورہ فاتحہ میں جیسا کہ رب العالمین کے بالمعین آیات نستعین پڑا ہوا ہے۔ اس مقام پر بھی اسی ترتیب

سے کام لیا گیا ہے۔ ایک نعبہ کے بالمعین اس مقام پر والذین یبیتون لربہم سجود اوقیاما سورہ ہر

اور آیات نستعین کے بجائے یقولون دینا اصوات عنا عذاب جہنم وار د ہے۔ ہم یہ تفسیر الفاظ

یوں کہہ سکتے ہیں کہ آیت اب دی ہے کہ مطلب اس سے شمس تو دی ہے مگر فافوس دوسرے ہے۔

والذین یبیتون لربہم سجود اوقیاما کی تعلیم فرمائی ہے۔ کیونکہ قانون قدر مستوی ہے کہ اگر

کسی قوت کو بیکار چھوڑ دیئے تو وہ زایل ہو جاتی ہے۔ اس لئے عبادت الہی کے لئے اپنے اندر ایک مستعدی

پیدا کرنی چاہیے۔ جو عباد الرحمن میں ہوتی ہے۔ لیکن چونکہ انسان تکمیل اور تبلیغ اور برقی تربیت کا محتاج ہے

اور اس میں استعانت تمام کی روح خود کام کر رہی ہے کہ ایک ہاتھ دوسرے ہاتھ کے بغیر کوئی کام نہیں

کر سکتا ہے جسے خود اسکی آگیزہ دینا (عبادت) اسی استعانت کی طرف رجوع دلاتی ہے اس لئے کہ

استعانت رب العالمین ہی سے طلب کر رہے ہیں اللہ تعالیٰ کی گدی ہی ایک صفت ہر ایک فعل کو کامل کرتی

ہے۔ پس وہ یبیتون لربہم کے فعل میں بدوہ کمال تب ہی ہو سکتا ہے جب کہ یقولون دینا اصوات عنا عذاب جہنم کے اندر سے ہوتا

انرا نہیں بلکہ ایک اخلاص اور جوش کے ناکسے دل ہیکر کہیں تک آدم فرما دکن

کا مصداق ہو کر نکلے۔

اس امر کا اخبار بھی اسچھک نامناسب نہ ہوگا کہ چونکہ عباد الرحمن پر حسب اقد تعالیٰ کی حمایت کا کامل پرتو پڑتا ہے تو اسکو ایک ذوق کمالہ الہیہ کالمہ قر اور رب کی صفات کے تحت میں رحمان کی صفت نام لکھتی ہے۔ لہذا اس نور اور کلام پاک کے حامل کرنے کے لئے مستعانت رب العالمین ہی سے ہونی چاہیے۔

اس دعا میں کیا راز ہے؟

بعد و سر اغیال جو انسان کے دل میں گزر سکتا ہے وہ یہ ہے کہ عذاب جہنم سے بچنے کے لئے دعا کی گئی ہے۔ کرنی اور دعا جو دنیوی آسائش یا دینی معارف سے واقفیت تمام کچھ چھوڑتے کی جاتی؟

ہم اس کے جواب میں کہیں گے کہ معرفت الہی کا ہر ایک باب ایک راز ہے۔ جیسا کہ انسان میں پوری عبودیت اور تذل پیدا ہو وہ مورد انعامات الہیہ نہیں ہو سکتا۔ اس امر کو چھوڑتے "حرآج کریم" پر اطمینان نہ رکھتے والے مضمون میں ہی اور اسی مضمون کے تحت میں ہی مختصر بیان کیا ہے کہ جیسے ایک بیج کو ختم و تھالے کے لئے ضروری ہے کہ پہلے وہ با خاک پیوست ہو کر اسی کا رنگ و روپ دھار لے کرے۔ اس طرح ہر کسی انسان کو بازور ہونے کے لئے ضروری ہے کہ وہ کمال عبودیت جو ایک قسم کی نیستی ہے اپنے اندر پیدا کرے تاکہ جو بریت تمام کا پر توڑ ہو کر اسکو سرسبز کر دے۔ کیونکہ عبودیت اپنی ذات میں اپنے فیضان کے لئے عدم محض یا مشابہ بالعدم کو چاہتی ہے۔

پس عباد الرحمن بھی چونکہ اپنے مقام پر پہنچ کر ایک خاص نور حاصل کرتا ہے اس لئے عجیب رنگ کہ وہ خدا تعالیٰ کے ارادہ میں کھوینے یا دھونے میں مرتبہ کو جمل نہیں کر سکتا۔ اور اس عبودیت تمامہ کا یہ تقاضا ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کی قضاء ذاتی سے ہر آن لڑاق و ترسان رہے۔ ان ساری باتوں کے علاوہ یہ دعا انسان کی تمام خواہشوں اور آرزوؤں کی جامع ہی ہے۔ کیونکہ یہ بات ہم سے گئی ہو چکی ہے وہیہ ایک نیکی ہے کہ ہر شے یا چھٹی دنیا کی شے سے شروع ہو جاتی ہے۔

پس عذاب جہنم سے بچنے کی دعا کرنے کے یہ سنئے ہیں کہ ہر ایک قسم کی بدی اور بد روی سے محفوظ رہ کر کیونکہ ہر ایک قسم کی تکلیف اور مصیبت عذاب جہنم کا ایک شعبہ ہے۔ اس دعا میں تمام خلاق و مخلوق کے لئے دعا ہے کہ نہ ہو غصہ۔ غصہ۔ کینہ۔ ریا۔ کذب۔ شہوت۔ بغل جیسے وغیرہ ہر قسم کے خصال و زلیہ ہیں وہ سب کی سب ایک قسم کی ہلک جہنم کا نمونہ ہوتی ہے۔ انسانی دل پر جو مرکوز قوی ہے بھر پور ہے ہیں اور انسان کی راسخ جسم ہو کر تکلیف ہی تکلیف رہ جاتی ہے۔ لہذا اس دعا میں ہر عذاب جہنم سے بچنے کے لئے دعا ہے۔ لیکن جہنم کے نفع کی تہہ میں وہ تمام سیلاب اور امراض موجود ہیں جو جہنم کو پیدا کرتے ہیں۔ ہر ایک دیکھ اور مصیبت اپنے اسباب کا نتیجہ ہوتا ہے اور جہنم بھی ایک نتیجہ ہے افعال بد کا۔

اب اس دعا کا مضمون ایک سلیم الفطرت انسان خوب سمجھ سکتا ہے کہ اس کے صاف ستھرے ہی ہیں کہ اسے رب العالمین ہرگز تمام جہنم کا رخا سے جو جہنم کا نمونہ ہیں اور تمام بد افعالوں اور بدی کی توفیق سے جو جہنم کو اپنے میں نہایت دے اپنے سمجھ بھرا فرما۔ یہ کہہ کہ اعمال خستہ اور افعال صالحہ کی توفیق عطا کر۔ (دعا ختم) ہنگو اور ہار سے پر خنے والوں کو یہ توفیق عطا کرے اور سچا سچ نصیب کرے (آمین)

ہر ایک بعد اس عذاب جہنم کی فلسفی شروع ہوتی ہے۔ یعنی ان اسباب کو بیان کیا ہے جو ایک طرف جہنم اور دوسری طرف جنت پیدا کرتے ہیں جسکو ہم اندازہ اندر لگے نہر میں بیان کر چکے۔ (باقی چوتھے نمبر میں)

یادگار سعدی

خوشنودستان کے سرپرست علوم ہزارستان خواب صاحب ہمارے نام پوچھا نام پر ڈیڑہ یکٹ کی گئی ہے۔

ایشیا کے اس پہاڑ اور مقبول مصنف کے تمام جملہ ہر دلعزیز نام ہو اور مقبولیت حاصل ہے وہ کچھ قابل بیان نہیں۔ دنیا کی ہر ایک حدیث و بیان میں اسکی کلام کے شعور و ترجمے ہوتے اور ہوتے چلے

جاتے ہیں۔ لیکن اردو میں اب تک ایسی کوئی کتاب نہ تھی جس میں اس سکندر تصنیف کے منتخب کلام کو جمع کیا گیا ہو۔ لہذا اس شدید ضرورت اور کمی کے پورا کرنے کے لئے مولانا فیروز الدین صاحب ایک اخبار شیرمند لاہور سے اردو میں یادگار سعدی کے نام سے ایک ایسی جامع کتاب لکھی ہے جس میں منتخب کلام اور اسکی صورت و اثر و گھٹان کی چیدہ حکایات حکام و مسلمان کے قابل عمل آئین و قوانین عوام و خاص کے لئے قیمتی نصائح پرستان کی منتخب حکایات اسکی لاجواب شاعری کا طعم اور اسکی موضوع ضرب المثلان و غیرہ کو نہایت عمدگی اور بسط سے جمع کیا ہے۔ تین سو صفحہ کی ضخامت چھپائی لکھائی نفیس اور قیمت صرف پانچ روپے لاکھ عدد ہندیہ دی پی سی مع محصول ڈاک چھ۔ اگر دین و دنیا میں نیک نام اور کامیاب ہونا چاہتے ہو تو اس کتاب کو ضروری خریدو۔ اور اپنا دستور العمل قرار دو۔ اور خواست ہو بیلیم

دین محمد تاجر صدائے کمال

مولوی عبدالغفر کوئی پروفیسر اور پرنسپل کالج لاہور پرنسپل ٹیچنگ کمیٹی حمایت اسلام لاہور دسکریٹری انجمن مستشار العلماء اور مولوی غلام محمد صاحب بکوی نے نہایت دور اندیشی اور انصاف سے کلام لیکر آخر یہ لکھ دیا کہ جو استعمار دار بارہ منکر تحریر ہوئی ہیں ان میں سے زیادہ اس جواب دینے میں کسی قسم کا دھوکہ اور فریب نہیں کھایا ہے اور میرے نزدیک ایسے ہی استقامت نہ کہہ گا یہی جواب ہے الی آخر۔ ایسا ہی مولوی غلام محمد صاحب بکری امام مسجد شامی لاہور نے صاف لکھ دیا کہ اس میں کسی شخص کا کسی قسم کا دھوکہ نہیں۔ اب غفر کوئی عبدالغفر جو اعلیٰ فتویٰ دیتا ہے پھر اسے دھوکہ بتلاتا ہے وہ عجز کرے اور ان مولوی صاحبان سے پوچھے کہ وہ کیا کہتے ہیں۔

دشمن کامیابی

ہر نمایاں دشمنی سے ظاہر کرتے ہیں کہ ہر دشمنی خواہ مولوی محمد علی صاحب ایم اے پروفیسر اور پرنسپل کالج لاہور عثمانی الی الی میں کامیاب ہوئے۔

طرالبین العرب کے عربی اخبار الذوقی نے صفت و فہم
کی تعلیم کی جو ضرورت اپنے ملک میں محسوس کی ہے۔ اسے
آئینہ مندرجہ ذیل الفاظ میں ظاہر کر رہا ہے۔
.. چونکہ یہاں کے مدارس مستند میں دینی مدارس
یہاں کے نڈل اور ذوقی مدارس کے مشابہ ہیں اور انگریز مدارس
علمی کے علاوہ صرف ریاضی سکھائی جاتی تھی۔ ضابطہ
اور زرعت تعلیم کو کوئی توجہ نہ تھی۔ غرض اپنی اولاد
کو ان مدارس میں تعلیم نہیں دلا سکتے تھے۔ کیونکہ وہ اگر اپنی
اولاد کو جو کوئی علم میں اپنی اپنی حرفت جن پر ان کی معاش
منہور ہے نہ سکھائیں تو پھر بچے ہو کر نہیں سیکھ سکتے۔
اس لئے ان کو مدارس میں نہیں بھیج سکتے تھے۔ اور کچھ ظاہر
کر رہا کہ غرض ان کی تعداد زیادہ ہوتی ہے۔ اس طرح گروہ کثیر تربیت
و علوم سے محروم رہتا تھا۔ جو امر لسی دولت کا سبب ہو گا
باعث ہے۔ یہ حوالہ ہمارے ملک کے لئے سخت دلچسپی
تھی۔ ہندو ملک میں کوئی ملک ایسا نہیں جہاں یہ حالت
ہو۔ اور جس میں غرضاء کے بیٹوں کے لئے ان کے خدائے
کمالی و علمی تعلیم کے ساتھ ہی صنعت و زرعت سکھانے
والے مدارس نہیں۔ پس ہمارے گورنر جنرل نے غرضاء کے
حال پر غور کیا کہ بہت محتاج کے جاری کر رہے ہیں۔
لی تاکہ وہ علوم متداولہ سے بھی بہرہ یاب ہوں اور ساتھ
ہی اپنی اپنی سکھانے والوں میں بھی علمی ہول کے مطابق
بہت پیدا کر سکیں۔ جنہیں ان کو پہلے صرف اسی قدر
مہارت ہوتی تھی جو محض طبیعت اور فطرت کی راہ دکھائی ہو
پیدا ہو سکتی ہے۔
.. ہم یہ خواہش ظاہر کر رہے ہیں کہ لایب الوقت
قومی اور ملکی انکس کے اسباب میں ایک سبب طلب علم
صنعتی اور تعلیمی سے کمال ہے یعنی اور عدم توجہ کی ہے
جن کے سائنس کو علمی انکس میں مہارت ہو۔ جہاں ہم ملانوالی
تعلیم کی توجہ نہ ہو۔ اس غرض کی طرف توجہ
دینا ہے۔ کی غرضت سمجھتے ہیں ہم ایک سچی و سوزی اور
مہربانی سے اپنے ملک کے لئے تعلیم الاسلام کی مجلس
مقرر کرنا چاہتے ہیں جو کہ اس کے علاوہ اس امر پر غور
کرے کہ ہر قسم میں تعلیم کی کس قدر ضرورت ہے۔
.. ہم اس سال بہت زیادہ و فراغت سے بحث کر کے کو طیار
ہو گئے۔ اگر ہماری واجب الاحترام کمیٹی میں اس سوال پر
غور شروع ہوئی جس کی ہم امید کر سکتے ہیں

اعلان اگر آپ کو تعلیم و صنعت و زراعت کے بارے میں کوئی اور چیز معلوم ہو تو اسے ہم تک بھیجیں

شیخ غلام غوث و شیخ فضل الہی دوکان دار رشتم کلا نور علی و نور علی پور

ہمارے ناظرین کو شاید اس امر کی اطلاع
ہو کہ فاسخ سوڈان سرور کچھ نے خرطوم میں ایک
عظیم الشان کالج قائم کرنے کا ارادہ کیا ہے جس کے
لئے جذبہ کیا گیا۔ اور صاحب موصوف کو لوری کامیابی
ہوئی۔ یہ تو ایک ظاہر امر ہے کہ اس کالج کے اجراء
سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔ اور اس کے پیرو فیروز اور
مدرس کون لوگ ہو گئے۔ اس کا جواب ہم دھنکھ نہیں دینا
چاہتے ہیں۔ عیسائیت اور عیسائی اس پر اور پورے
کے نو مسلموں کے ایک عام جلسہ کر کے ریزولوشن
پاس کیا ہے کہ خرطوم کے محضرہ کالج میں مسلمان
مدرس اور پیرو فیروز مقرر کیے جائیں۔ اگر عیسائی مدرس
رکھو گئے تو سوڈانیوں کو اپنے لڑکے اس میں بھیجے
سے بہت کچھ نامل ہوگا۔ مصر۔ ترکی۔ ہندوستان۔
اور خود انگلستان میں مسلمان تعلیماء کو کمان بکرت
موجود ہیں۔ اور ان میں سے جسے آپ انتخاب کیا جائے گا
اس ریزولوشن کی ایک نسل ہمارے پاس بھیج کر کالج
کے پاس بھیج دیں گے۔
.. جبل الہدایہ کا نام لگا رہی ہے اس
پہاں کی تصدیق کرتا ہے کہ مشیطانیہ میں اس گھڑی
کالج کی تجویز سے بہت یحییٰ اور ترمید پیدا ہو رہا ہے اور
وہاں کے اکثر عالی جہت مسلمان سوڈانی مسلمانوں کو
مسیحیت یا غیر مذہبی تعلیم کے بد اثرات سے محفوظ رکھو
کے لئے خرطوم میں ایک اسلامی مدرسہ قائم کرنا چاہی
تجزیہ کر رہے ہیں۔ کہا جاتا ہے کہ ان کی جزی کا بھی
وہاں ایک جرمن مدرسہ قائم کرنا چاہتا ہے۔

مقبوضات لیبیہ کی کثرت اور کثرت
اتحاد کے لحاظ سے سو لہوین و بیشتر سو لہوین
عسکریوں میں سپاہیہ کو دیگر دہل پر وہی ایسا حاصل تھا
جو آج کل انگلستان کو حاصل ہے۔ رفتہ رفتہ اس کا
اقتدار اور مقبوضات کم ہونے شروع ہو گئے۔ حتیٰ کہ
امریکہ سے شکست کھانے کے بعد انقبض میں آئی کہ
ایسٹریسیہ سپاہیہ کے پاس اس کی لیبیہ مقبوضات
بالو آبادی نہیں رہی۔ البتہ آباد کا جم سرکاری انگریزی
اجداد اس منزل کے اسباب کو بالوضاحت بیان کر کے
تحریر کر رہے کہ سپاہیہ کے عروج و منزل کی تاریخ
بزبان حال انگلستان کو سندرجہ ذیل فیصلہ کرتی ہے۔

.. اگر تم چاہتے ہو کہ تمہاری سلطنت قائم رہے
تو یہی جوری طاقت کو کم ہونے دینا۔ بارہویں کو ان کے
کوڑوں کی خواہ کسی ہی ترش ہو اپنی حکومت میں ہرگز
داخل نہ دینے۔ ورنہ لسنوں کے اختلاط و تامل لیتے
بالخصوص انگریزوں کی محکوم اقوام کی عورتوں سے
شادی کو نہ کہنے رہو۔ اور بالاحسن اسے کبھی فراموش
نہ کرو کہ حقیقت انگلستان کے ضلع انگریز ہاجر
انگریز اخبار ہی انگریز حکومت کو بڑے غصہ میں
ان کے علاوہ سپاہیہ کی افادہ سے ایک اور
سبب حاصل ہو رہا ہے۔ جو ہم انگریزوں کے لئے بہت
ہندوستان میں باقی کل مقبول سے زیادہ قیمتی ہے
سپاہیہ اپنی محکوم رہایا کے ساتھ علی العموم نامنصف
برتاؤ کرتی تھی۔ وہاں کی گویا سوتیلی ماں تھی۔ اور انھیں
لیے مقدمات میں جو غالب اور مغرب قوم کے افراد کو درپا
ہوں۔ اس سے انصاف کی قطعاً توقع نہیں ہوتی تھی۔
پس پولیٹیکل حقوں سے قطع نظر کر کے جو سخت اقوام کو
فاسخ قوم کے برابر نے انھیں عطا کر دیے ہرگز سبب نہیں
یہ صاف ظاہر ہو رہا ہے کہ جو سلطنت سپاہیہ کی طرف
برباد ہونا نہیں چاہتی۔ اسے انصاف کے معاملہ میں
ملاحظہ و توجہ کسی شخص کی خواہ وہ کسی قوم میں ہو۔
مرفقاری نہ کرنا قطعاً لازمی ہے اور اگر فرض ہے کہ اگر
وہ اپنے وجود کا قیام چاہتی ہے تو اسے صرف مزاحی کے
دعوے میں صادق بننے کی کوشش کرنی رہی۔ فی الواقع
فوجی طاقت کے استحکام و اعزاز کے متعلق بڑی لمبی
جوڑی تجویز کی جا رہی ہیں۔ لیکن اسے کبھی فراموش
نہیں کرنا چاہئے کہ ہندوستان میں ہماری حکومت کے
حقیقی احکام کا دار و مدار بالآخر خالص و مستحق
ملکی انتظام پر ہی منحصر ہے۔
.. ہم امید کرتے ہیں کہ بالآخر یہ قابل قدر نصیحت
ان انگریز حکام پر جن کے ہاتھ میں ملک کی نظامی
اور جوڈیشل صیقل آئی غائب ہے۔ پورا پورا اثر کوڑ
سے خالی نہیں رہے گی۔

.. صحت کے متعلق ہرگز یہ نسیل سعادتمند نہ ہو گا کہ مذہبی
بالطریق سے فقیر کو کارہی سے براہ اور کہ عہدہ اور منبری ہا
نہ کہ دھانی یا کھربانی طاقت سے چلنے والی فریوے بنا سکا
ادارہ چلنے کی در خواست کی ہے۔ اور لکھا ہے کہ سرکاری